

شہد و شہدائے شہد القرآن

رویت ہلال کے تفصیلی احکام

# الْبُدُورُ الْأَجَلَّةُ فِي أُمُورِ الْأَهْلِ

۱۳۰۲ھ

تصنیف لطیف:

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK  
اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

[www.alahazratnetwork.org](http://www.alahazratnetwork.org)

# الْبُدُورُ الْإِجْلَّةُ فِي أُمُورِ الْإِهْلَةِ

مع شرح

نُورُ الْأَدِلَّةِ لِلْبُدُورِ الْإِجْلَةِ

مع حاشیہ

رَفْعُ الْعِلَّةِ عَنْ نُورِ الْأَدِلَّةِ

(رُویتِ ہلال کے تفصیلی احکام)

۲۱۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُ رَبُّ مُحَمَّدٍ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(م) فصل اول : رُویتِ ہلال کے حکم اور اس کے متعلق مسائل و فوائد میں پندرہ ہلال پر مشتمل ہلال ۱ : ۲۹ شعبان کو غروبِ آفتاب کے بعد ہلالِ رمضان کی تلاش فرض کفایہ ہے ۔

۱۔ قوسین کے اندر م، ش، ح سے بالترتیب متن، شرح اور حاشیہ مراد ہے ۔







تنبیہ : لوگ تین قسم ہیں : (۱) عادل (۲) مستور (۳) فاسق  
عادل وہ جو ترکب کبیرہ یا خفیف الحركات نہ ہو۔  
اور مستور پوشیدہ حال جس کی کوئی بات مستطی شہادت معلوم نہیں۔  
اور فاسق جو ظاہر افعال ہے۔

عادل کی گواہی ہر جگہ مقبول ہے اور مستور کی ہلال رمضان میں ، اور فاسق کی کہیں نہیں۔ پر بعض روایات کے  
بعض الفاظ بظاہر اس طرف جاتے ہیں کہ رمضان میں فاسق کی شہادت بھی سُن لیں۔ ممکن ہے کہ اُس شہر کا حاکم شرع  
یہی خیال رکھتا ہو، اگرچہ محققین نے اسے رد کر دیا۔ تو جس فاسق کو معلوم ہو کہ یہاں کے حاکم کا یہ مسلک ہے اس پر  
بیشک گواہی دینی واجب ہوگی ورنہ نہیں، اور رمضان میں جبکہ عادل و مستور کا ایک حکم ہے، تو اس وجہ میں  
بھی کیا گیا ہے۔ عادل جب وہ دائم المقبول ہے تو اُس پر وجہ بھی مطلقاً ہے یعنی رمضان ہو خواہ فیہ الغطر  
خواہ عید الاضحیٰ،

يلزم العدل ان يشهد عند الحاكم في ليلة  
سرؤيته كيلا يصبحوا مفطرين و هم  
من فروض العين و اما الفاسق ان علم  
ان الحاكم يميل الى قول الطحاوي و  
يقبل قوله يجب عليه ، و اما  
(بقية حاشية صفحہ گزشتہ)

تفقها هذا و الذي قبله في هلال ذي الحجة  
ليس ما يتكرر فان امثال ذلك تلتحق على  
وجه دلالة النص وهو مما يشترك فيه  
الفقهاء و العوام كما نص عليه العلامة  
و غيره ۱۲ (م)

علہ قلت ترکب کبیرہ نہ ہو اقول اگر کتاب کبیرہ میں اصرار صغیرہ بھی آگیا کہ صغیرہ اصرار سے کبیرہ ہو جاتا ہے اما قول  
العلماء هو ترکب البکائر و الاصرار علی الصفات الخ فاراد و الايضاح لا التعميم كما لا يخفى (ربما علماء کا یہ قول کہ کبار ترکب  
ترک اور صفات پر اصرار الخ تو اس سے مراد وضاحت ہے نہ کہ تکمیل تعریف، جیسا کہ مخفی نہیں۔ ت)  
علہ قلت خفیف الحركات نہ ہو جیسے بازار میں کھاتے پھرنا یا شارع عام چلنے پر راہ میں پیشاب کو بیٹھنا ۱۲ (م)

المستور ففيه شبهة الروايتين (ش عن الحلواني)  
 اقول واذ قد تقر بقول المستور كما سيأتي  
 فاس تفزع النزاع وقد افاد بمفهوم الشرح  
 ان الفاسق لا يجب عليه ان لم يعلم ذلك  
 وهو الذي افاد (دس) عن البزازی ونبه  
 عليه (ش)۔

بھی گواہی دینا واجب ہے۔ رہا مستور الحال شخص  
 تو اس کے بارے میں دو روایات کا شبہ ہے (ش  
 عن الحلواني) اقول جب مستور کے قول کا مقبول ہونا  
 ثابت ہے جیسا کہ عنقریب آ رہا ہے تو نزاع ختم  
 ہو گیا اور مفہوم شرح سے یہ واضح ہوا ہے کہ اگر فاسق اس  
 معاملہ کو نہ جانتا ہو تو اس پر گواہی لازم نہیں، یہ وہ ہے  
 جو (دس) نے (بزازی) سے افادہ کی اور اس پر تنبیہ کی (دشانی) نے۔

پھر وجہ کا سبب یہ ہے کہ اگر دیکھنے والے نے اسی شب گواہی نہ دی تو ہلال رمضان میں صبح کو لوگ بے روزہ اٹھیں گے  
 اور ہلالِ فطر میں روزہ دار۔ اور یہ دونوں ناروا جس کا الزام گواہی نہ دینے والے پر ہوگا۔

فان تاخير الحجّة عن وقت الحاجة اثم ، و  
 قد قال تعالى ولا تمكثوا الشهادة ط ومن  
 يكتمها فانه اثم قلبه۔

کیونکہ ضرورت وقت سے گواہی میں تاخیر گناہ ہے ،  
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے ، گواہی کو مت چھپاؤ  
 اور جو گواہی چھپائے گا تو اندر سے اس کا دل گنہگار

ہے۔ (دش)  
 اقول مگر ہلال ذی الحجہ میں آٹھویں تک کوئی حاجت ایسی نہیں جو بوجہ تاخیر خلل پذیر ہو۔ بس یوں معلوم ہو جانا چاہیے  
 کہ فجر عرسے لوگ تکبیر میں مشغول ہوں اور حجاج سامان وقوف کریں،

فان اخرالى هذا فلا يؤخر وقت الحاجة ط  
 انما كان الاثم به فليكن التأخير الى هنا  
 سابعاً هذا ما قلته تفقها فليحترس۔

پس اگر یہاں تک مؤخر کرتا ہے تو کوئی عرج نہیں، لیکن  
 وقت حاجت سے مؤخر نہ کرے، ط۔ کیونکہ اس سے  
 گنہگار ہوگا تو یہاں تاخیر سات ذوالحجہ تک ہو سکتی

ہے۔ یہ بندہ نے بطور استخراج کہا ہے، اسے محفوظ رکھیے۔ (دش)

(م) ہلال دیکھنے والے عادل مطلقاً اور مستور پر رمضان میں، اور فاسق پر جب سمجھے کہ حاکم میری گواہی مان لے گا  
 واجب ہے کہ رمضان وعید الفطر میں اسی شب اور ذی الحجہ میں آٹھویں تک حاکم شرع کے پاس حاضر ہو کر رویت  
 پر گواہی دے۔

(م) یہاں تک کہ زن پردہ نشین نکلے اگرچہ شوہر اذن نہ دے، اگرچہ کنیز اجازت مولیٰ نہ پائے۔ اگر سمجھیں کہ ثبوت رویت سہم پر موقوف ہے ورنہ یہ نکلنا ناجائز ہوگا۔

(ش) يجب على الجارية المخدرة ان تخرج في ليلتها (د) (در مختار) ای لیلۃ الرؤیۃ (ش) بلا اذن مولاها و تشهد کما فی الحافظیۃ (د) و کذا یجب علی الحرۃ ان تخرج بلا اذن سوا وجهها کذا غیر المخدرة و المنوجه بالاکوئی (ش) محلہ اذا تعینت للشهادة و الاحرم علیہ الاطاط

جب شہادت کے لیے اس کا تعین ہو ورنہ اس کا نکلنا حرام ہوگا (ط)۔ (ت) یہ حکم اس صورت میں ہے جب خاص انہی لوگوں پر گواہی متعین ہو ورنہ پردہ نشین کو جانایا عورت کو بے اذن شوہر یا غلام و کنیز کو بے اجازت مولیٰ نکلنا روا نہیں،

قال ط (الطحاوی) و الظاهر ان محل ذلك عند توقف اثبات الرؤیۃ و الافلا (ش) طحاوی نے فرمایا، ظاہر یہی ہے کہ اسی کی ضرورت اس وقت ہے جب رویت چاند کا اثبات ان پر موقوف ہو ورنہ ضروری نہیں (ش) (ت)

(م) جہاں ریاستیں اسلامی ہیں اُن بلاد میں جو عالم دین سُنی المذہب سب سے زیادہ علم فقہ رکھتا ہو وہ بحکم شرع سردار مسلمانان ہے، مسلمانوں پر فرض ہے کہ اپنی دینی باتوں میں اُسی کی طرف رجوع کریں اور اُس کے فتوؤں پر عمل کریں، تو چاند دیکھنے والے پر بھی واجب ہے کہ اُس شب اُس کے حضور حاضر ہو کر اُسے شہادت کرے۔

۱۴۸/۱	مطبع مجتبائی دہلی	کتاب الصوم	۱ در مختار
۹۱/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	۲ رد المحتار
۱۴۸/۱	مطبع مجتبائی دہلی	"	۳ در مختار
۹۱/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	۴ رد المحتار
ص ۳۵۸	نور محمد کا خانہ تجارت کتب تحراچی	"	۵ طحاوی علی مراقی الفلاح
۹۱/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	۶ رد المحتار





فقہ و فتویٰ میں اُن پر اعتقاد تو ایسا ہے جیسے چور کو پاسبان بنانا۔

(م) ﴿جہاں کوئی عالم بھی نہ ہو مجمع مسلمین مثلاً مسجد جامع وغیرہ میں گواہی دیں۔﴾

(ش) ﴿وان لم یوجد حاکم لشہد فی المسجد﴾  
 (جامع الرموز قلت انما خص المسجد  
 له بمحل الاجتماع وانما المقصود الاعلان  
 لیحصل حیثما وجد و امجتمعین کما لا یدخفی۔  
 جہاں لوگ جمع ہوں، جیسا کہ مخفی نہیں (ت)  
 اگر حاکم موجود نہ ہو تو وہ مسجد میں گواہی دے (جامع الرموز)  
 قلت: خاص مسجد کا ذکر اس لیے کہ وہ محل اجتماع ہے  
 اور مقصود اعلان ہوتا ہے تاکہ اعلان ایسی جگہ ہو جائے

(م) ﴿جو بلا عذر گواہی دینے میں تاخیر کرے گا پھر کئے گا میں نے دیکھا تھا اُس کی گواہی مردود ہوگی۔﴾

(ش) ﴿عذر کی صورت یہ کہ مثلاً شہر میں نہ تھا، دیہات میں دیکھا، وہاں سے اب آیا ہے، تو اس کی گواہی

میں لیں گے، اور تاخیر نہ ہو کہ وقت حاجت کے بعد پھر نہ اُٹھا رکھے کہ ہلال رمضان و عید الفطر میں پہلی ہی

شب ہے۔

شہد وافی آخر رمضان <sup>علہ</sup> برویہ ہلالہ قبل  
 صومہم بیوم ان کانوا فی المصر و ردت  
 لتزکھم الحسبۃ وان جاءوا من خارج  
 قبلت من الفتح <sup>علہ</sup> (ش)

کی ہے اور اگر وہ خارج شہر سے آئے ہوں تو ان کی گواہی مقبول ہوگی، یہ فتح سے شامی میں ہے۔ (ت)

(ح) ﴿قوله فی آخر رمضان، اقول

من احاط بالدلیل علیہ ان الاخریس بقید

بل لو شہدوا من غد بعد ما اصبحت

الناس مفطریۃ انارینا الہلال الباریحۃ

وکانوا فی المصر ولا عذر فسقوا و ردت

شہادۃ تہم لتزکھم الحسبۃ وقد علمت

ذلك من نص العلماء ان الشہادۃ من

فروض العین وانما تجب فی لیلۃ الرؤیۃ حتی  
تخرج المخذرة والمنکوحۃ بدوت اذت  
نروجهما ومولاهما ۱۲ (ملخصاً)  
کی ہے، اور آپ یہ بھی جان چکے کہ علماء نے تصریح کی ہے  
کہ شہادت فرض عین ہے اور یہ چاند دیکھنے والی رات  
میں ہی گواہی دینا لازم ہے حتیٰ کہ پردہ نشین اور منکوتہ

خواتین پر بغیر اجازت خاوند اور مولیٰ کے (چاند دیکھنے کے لیے نکلنا لازم ہے)۔ (ت)  
(م) جب چاند پر نظر پڑے اور دیکھنے والوں کی گواہی کفایت نہ کرتی ہو، فوراً جہان مک بن پڑے ایسے  
مسلمانوں کو دکھادیں، جن کی گواہی کافی ہو، اور ویسے بھی دکھا دینا چاہئے کہ کثرت بہر حال بہتر ہے۔

(ش) اقول اگر مطلع صاف نہیں، دفعتاً ابرہٹا اور اسے چاند نظر پڑا، اب یہ اس قابل نہیں کہ اس کی  
گواہی مسوع ہو، خواہ فاسق ہے یا مستور یا اکیلا یا صرٹ عورتیں یا غلام ہیں بلال ہلال عیدین تو ان لوگوں کا دیکھنا کافی  
نہ ہوگا اور عیدین کے بعد ہر گز گواہی نہ ہوگی۔ (ملخصاً)  
کربائیں قال اللہ تعالیٰ تعاونا علی البیرو والتقویٰ (اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے نیکی اور تقویٰ پر ایک دوسرے  
کے ساتھ تعاون کرو۔) اس صورت میں تو بشرط قدرت معتمدین کو دکھانا لازم ہونا چاہئے، اور اگر ایسا نہیں بلکہ خود  
ان کی گواہی بس ہے، تاہم اوروں کا دکھانا اچھا ہی ہے کہ کثرت شہود بہر حال بہتر ہے عجب کیا کہ یہ اپنے نزدیک اپنی  
گواہی کافی سمجھیں اور حاکم شرع کو کسی وجہ سے اعتبار نہ آئے تو اور شہود کی حاجت پڑے ہذا اکلہ ما ذکرہ  
تفقہا و اسرجوا ان یکون حسناً ان شاء اللہ تعالیٰ (بندہ نے یہ تمام بطور استنباط کہا ہے اور امید ہے یہ  
ان شاء اللہ درست ہوگا۔) (ت)

(م) جس شام احتمال ہلال ہو جب تک حکم حاکم شرعی یا قوی عالم دین نہ ہو ہرگز ہرگز کسی وجہ سے بندہ وقین  
یا آواز کی آتش بازی اپنے دنیوی کاموں کے لیے بھی ہرگز نہ کریں۔

(ش) اصطلاح یوں ٹھہری ہوتی ہے کہ جہاں اسلامی ریاست ہے بعد تحقیق ہلال توپ کے فیر ہوتے  
ہیں اور شہروں میں بندہ وقین یا ہوائیاں وغیرہ چھوڑتے ہیں، اب اگر ثبوت شرعی ہو گیا اور حاکم شرع نے بھی حکم دے دیا  
جب قیہ فعل مستحسن ہے کہ ایک نیت صالحہ سے کیا جاتا ہے اور آتش بازی کا ناجائز ہونا بوجہ اضاعت مال تھا  
یہاں جاری نہیں کہ بعد غرض محمود کے اضاعت کہاں۔ ورنہ دو صورتیں ہیں، ایک یہ کہ اعلان ہلال کے سوا اور کسی وجہ  
سے یہ فعل کریں، مثلاً دوست کے گھر بیٹا پسہ اڑا، بندہ وقین سرکشی یا خالی بیٹھے مال ضائع کرنا چاہا، ہوائیاں

لے مراقی الفلاح مع حاشیۃ الخطاوی فصل فیما یثبت بہ الہلال نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۵۸

رد المحتار کتاب الصوم دار احیاء التراث العربی بیروت ۹/۲

لے القرآن ۲/۵

ناٹریاں، توڑیاں چھوڑیں۔ یہ ممنوع ہے کہ اس میں مسلمانوں کو دھوکا ہوگا۔ دوسرے یہ کہ جاہلوں نے جو اپنے جاہلانہ مسئلوں سے بے حکم حاکم و فتویٰ عالم اپنے نزدیک رویت کی خبر ٹھیک جان کر پسانہ بازی شروع کر دی۔ اور یہ بھی زیادہ ناجائز و حرام ہے کہ منصب رفیع شرع پر جرات ہے۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
افقوا بغیر علم فضلووا و اضلووا۔ وعنہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم اجئوکم علی الفتیا  
اجئوکم علی النار۔ هذا کله ایضا تفقهاً، و  
لا اظن احدا یخالف فیہ۔ واللہ الہادی  
للصواب۔

میں گمان کرتا ہوں کہ اس میں کوئی مخالفت نہیں کرے گا۔ اللہ ہی صواب کی طرف رہنمائی فرمانے والا ہے۔ (ت)

(م) ۱۲ ہلال دیکھ کر اس کی طرف اشارہ نہ کریں

(ش) ۱۲ کہ افعال جاہلیت ہے،

نکوة الاشارة إلى الهلال عند رؤيته لا تفعل  
اهل الجاهلية (فتح القدير)

(م) ۱۳ ہلال دیکھ کر منہ پھیر لے۔

(ش) ۱۳ اقول حدیث میں ہے،

ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان اذا رأى  
الهلال صرف وجهه عنه۔ رواه ابو داود  
عن قتادة مرسلًا ولا شواهد وسند ثقاة۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نیا چاند  
دیکھتے اپنا منہ (مبارک) اس کی طرف سے پھیر لیتے۔  
اسے ابو داؤد نے حضرت قتادہ سے مرسل روایت کیا ہے  
اور اس کا شاہد کوئی نہیں اور اس کی سند ثقہ ہے (ت)

۳۲۰/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب رفع العلم	صحیح مسلم
۵۳/۱	نشر السنۃ ملتان	باب الفتیا	سنن الدارمی
۲۲۳/۲	نور یہ رضویہ سکھر	فصل فی روئے الهلال	فتح القدير
۳۳۹/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب ما یقول الرجل اذا رأى الهلال	سنن ابی داؤد

شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ شر کی چیز ہے افادۃ المناوی فی التیسیر (مناوی نے تیسیر میں افادہ کیا - ت)  
اقول یا یہ کہ کفار نے اُس کی عبادت کی اور شرع میں اُسے دیکھ کر اللہ جل جلالہ سے دُعا کرتی آئی، تو پسندیدہ ہوا کہ  
منہ پھیر کر کی جائے تاکہ کفار سے مشابہت نہ لازم آئے۔ واللہ ورسولہ اعلیٰ علیہ وسلم۔

(م) یہ جو جاہلوں میں مشہور ہے کہ فلاں چاند تلواری پر دیکھے فلاں آئینے پر۔ یہ سب جہالت و حماقت ہے، بلکہ  
حدیث میں جو دعائیں فرمائیں وہ پڑھنی کافی ہیں۔

(ش) حدیث میں روایت ہلال کی بہت دعائیں آئیں، بعض حصین حصین میں مذکور ہیں۔

(ح) فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہما کہ اس وقت اپنی نظر میں ہیں تمام ادعیہ حدیث کو مع اشارہ رموز مخربین جمع  
کرتا ہے وباللہ التوفیق :

(م) اللہ اکبر، اللہ اکبر، الحمد للہ، برائی سے پھرنے اور  
نیکی کی طاقت اللہ تعالیٰ کی توفیق کے بغیر نہیں۔ اے  
اللہ میں تجھ سے اس ماہ میں خیر مانگتا ہوں اور شر تقدیر  
اور شر قیامت سے تیری پناہ ڈھونڈتا ہوں۔ (طلب)  
حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی  
ہے اے خیر و درشد کے چاند میں تیرے پیدا کرنے والے  
پر ایمان رکھتا ہوں۔ (د) حضرت قتادہ سے مرسل  
مروی ہے اے اللہ! میں تجھ سے اس میں خیر مانگتا ہوں  
(۳) اے اللہ! میں تجھ سے اس ماہ کی اور تقدیر کی  
خیر مانگتا ہوں اور اس کے شر سے تیری پناہ ڈھونڈتا  
ہوں (۳) (طلب) حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ سے سند حسن کے ساتھ مروی ہے : اے اللہ!

(م) اللہ اکبر، اللہ اکبر، الحمد للہ لاحول  
ولا قوة الا باللہ - اللہم افی اسئلك من خیر  
هذا الشهر واعوذ بك من شر القدر و  
ومن شریوم المحشر۔ (اطب) عن  
عبادۃ بن الصامت، ہیلال خیر و رشد  
امنت بالذی خلقک۔ (د) عن  
قتادۃ بلاغا، اللہم افی  
اسئلك من خیر هذا  
اللہم افی اسئلك من خیر هذا الشهر  
وخیر القدر واعوذ بك من شر۔ (۳)  
(ط) عن رافع بن خدیج  
باسناد حسن اللہم

لہ التیسیر تحت حدیث کان اذا رای الهلال  
لہ مسند احمد بن حنبل مرویات عبادہ بن الصامت دار الفکر بیروت ۳۲۹/۵  
لہ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب ما یقول الرجل اذا رای الهلال آفتاب عالم پریس لاہور ۳۳۹/۲  
لہ المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۴۴۰۹ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۶۹/۲



اهلہ علیہا بالین والایمان والسلامۃ والسلام  
(اقت ک حب) عن طلحة بن عبید اللہ  
باسناد حسن، والتوفیق لما تحب وترضی  
حب عن طلحة (طب) عن ابن عمر، والیکنة  
والعافیة والرزق الحسن (سن) عن حدیر  
السلمی مرسلًا، ربی وربک اللہ۔ امی ت  
ک (حب) عن طلحة طب عن ابن عمر،  
الحمد لله الذي جعلنا من عباده  
قادة بلاغا (سن) عن عبد الله بن مطرف  
اسئلک من خیر هذا الشهر ونوره وبرکته  
وهذا وطهوره ومعافاته (سن) مثله،  
اللهم ارزقنا خیره ونصره وبرکته وفتحہ  
ونوره ونعوذ بک من شره وشر ما بعده  
(مو مصر) عن علی موقوفا۔  
(سن) نے اس کی مثل روایت کیا۔ اے اللہ! ہمیں اس کی خیر، مدد، برکت، رحمت، فتح اور نور عطا فرما اور ہم  
اس کے اور اس کے مابعد کے شر سے تیری پناہ ڈھونڈتے ہیں۔ اسے (مو مصر) نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے  
موقوف روایت کیا ہے۔ (ت)

۴۹۸/۲	ایمن کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الدعوات	۱ جامع ترمذی
۷۰/۳	باب الادعیۃ مؤسسۃ الرسالۃ بیروت	۸۸۵ حدیث	۲ الاحسان بترتیب ابن الجمان
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن انڈیا	۶۴۵ حدیث	۳ عمل الیوم واللیلۃ
۴۹۸/۲	ایمن کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الدعوات	۴ جامع ترمذی
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن انڈیا	۶۴۷ حدیث	۵ عمل الیوم واللیلۃ
۱۷۶	”	”	”
۴۹۹-۵۰۰	ادارۃ القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی	۹۷۶ کتاب الدعوات	۶ المصنف ابن ابی شیبہ حدیث

(م) ۱۵ چاند پر جب کبھی نظر پڑے تو اس کے شر سے پناہ مانگے۔  
 (ش) ۱۵ ترمذی، نسائی، حاکم، أم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چاند کو دیکھ کر فرمایا،  
 یا عائشۃ استعینی باللہ من شر هذا ، اے عائشہ! اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگے اس شر سے  
 فان هذا هو الغاسق اذا وقب۔ کہ یہی ہے وہ اندھیری ڈالنے والا جب ڈوبے  
 یا گھٹائے، یعنی قرآن عظیم میں جس غاسق کا ذکر فرمایا وہ من شر غاسق اور اس کے شر سے پناہ مانگنے کا حکم  
 آیا اس سے یہی چاند مراد ہے۔

## فصل دوم

www.alahazrat.net/work.org

ان امور میں جن کا دربارہ تحقیق ہلال کچھ اعتبار نہیں، سینس قمر پر مشتمل  
 (م) ۱۶ اہل ہیئت کی بات کا کچھ اعتبار نہیں اگرچہ عادل ہوں اگرچہ کثیر ہوں، نہ ہی خود اس پر  
 عمل جائز۔  
 (ش) ۱۶ اہل ہیئت وہ لوگ جو آسمانوں کے حال اور ستاروں کی چال سے بحث کرتے ہیں، وہ اپنے  
 حساب سے بتاتے ہیں کہ ہلال دن رویت ہلال ہوگی فلاں مہینہ انتیس کا ہوگا فلاں تیس کا۔ پھر ان کی بات کہ  
 ایک حساب ہے ٹھیک بھی پڑتی ہے، پر صحیح مذہب میں اس کا کچھ اعتبار نہیں اگرچہ وہ ثقہ عادل ہوں، اگرچہ  
 ان کی جماعت کثیر یک زبان ایک ہی بات پر اتفاق کرے۔ مثلاً وہ ۲۹ شعبان کو کہیں آج ضرور رویت ہوگی  
 کل یکم رمضان ہے۔ شام کو ابر ہو گیا، رویت کی خبر معتبر نہ آئی، ہم ہرگز رمضان قرار نہ دیں گے، بلکہ وہی یوم الشک  
 ٹھہرے گا، یا وہ کہیں آج رویت نہیں ہو سکتی، کل یقیناً ۳ شعبان ہے، پھر آج ہی رویت پر معتبر گواہی گزری، فوراً  
 قبول کر لیں گے اور کچھ خیال نہ کریں گے کہ بر بنائے ہیئت تو آج رویت ناممکن تھی۔ گواہ نے دیکھنے میں غلطی کی، یا غلط کہا،  
 دلیل اس مسئلے اور اکثر مسائل آئندہ کی جو قمر ۵ تک آئیں گے یہ ہے کہ شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صوم و فطر کا  
 حکم رویت پر معلق فرمایا، صحیحین وغیرہما میں بطرق کثیرہ بہت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم سے مروی کہ حضور اقدس  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں،

صومہ الرؤیتہ و افطرہ والرؤیتہ فان اغمی  
 علیکم فاکملوا عدۃ شعبان ثلاثین ۱۰  
 پس ہیں اسی پر عمل فرض ہے، باقی رہا حساب، اسے خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے یک لخت  
 ساقط کر دیا، صاف ارشاد فرماتے ہیں:

انا مامۃ لا یتکب ولا نحسب الشهر هكذا  
 وهكذا والشهر هكذا وهكذا رواه الشيخان  
 و ابوداؤد و نسائی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ

ہم اُمّی امت ہیں، نہ لکھیں نہ حساب کریں دونوں باتوں کی  
 انگلیاں تین بار اٹھا کر فرمایا مہینہ یوں اور یوں اور یوں  
 ہوتا ہے۔ تیسری دفعہ میں انگوٹھا بند فرمایا یعنی انتیس  
 اور مہینہ یوں اور یوں ہوتا ہے، ہر بار سب انگلیاں  
 کھل رکھیں یعنی تیس۔ (اسے امام بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔)  
 ہم بحمد اللہ ولہ المنة اپنے نبی اُمّی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اُمّی امت ہیں، ہمیں کسی کے حساب کتاب سے کیا  
 کام، جب تک روایت ثابت نہ ہوگی نہ کسی کا حساب نہیں، نہ تحریر مانیں، نہ قرائن دیکھیں، نہ انداز اجائیں۔

لا عبرة بقول الموقتين ولو عد ولا على المذهب  
 بل في المعراج لا يعتبر قولهم بالاجماع  
 ولا يجوز للمنجم ان يعمل بحساب نفسه  
 وفي النهي فلا يلزمه بقول الموقتين انه اى  
 الهلال يكون في السماء ليلة كذا وان كانوا  
 عد ولا في الصحيح كما في الايضاح اه وفي  
 القنية عن ابن مقاتل انه كان يسألهم  
 ويعتمد على قولهم اذا اتفق عليه جماعة  
 منهم ثم نقل عن شرح السرخسي انه  
 بعيد وعت مجد الائمة انه  
 اتفق اصحاب ابى حنيفة الا السادر

صحیح مذہب کے مطابق نجومیوں کا قول معتبر نہیں  
 اگرچہ وہ عادل ہوں، بلکہ معراج میں ہے کہ ان کا  
 قول بالاجماع معتبر نہیں اور نجومی کو خود اپنے حساب  
 پر عمل کرنا درست نہیں۔ نہ میں ہے نجومیوں کا یہ قول  
 کہ فلاں رات کو آسمان پر چاند نظر آئے گا صحیح روایت کے  
 مطابق ان کے اس قول سے روزہ لازم نہ ہوگا، اگرچہ  
 نجومی عادل ہو جیسا کہ ایضاح میں ہے ہے اہ قنیہ  
 میں ابن مقاتل سے مروی ہے کہ نجومیوں سے سوال  
 کیا جائے اور اگر ان کی ایک جماعت کا اتفاق ہو جائے  
 تو ان کے قول پر اعتماد کیا جائے، پھر شرح سرخسی سے  
 نقل کیا ہے کہ یہ بعید (از قیاس) ہے، مجد الائمہ

والشافعی انه لا اعتماد علی قولہم شملخصاً سے مروی ہے کہ کچھ شاذ احناف کو چھوڑ کر باقی تمام احناف اور شوافع اس پر متفق ہیں کہ نجومیوں کے قول پر اعتماد نہیں کیا جائے گا شامی ملخصاً (ت)

تفسیر: اس مسئلہ کے یہ معنی ہیں کہ جو بات وہ بطور ہدایت کہیں مقبول نہیں۔ ورنہ اگر شہادت رویت ادا کریں تو مثل اور لوگوں کے ہیں جن شرائط سے اوروں کی گواہی سنی جاتی ہے اُن کی بھی گواہی قبول ہوگی، پھر اُن کا قابل شہادت ہونا بھی ہے کہ ہدایت و نجوم کی خلاف شرع باتوں پر اعتقاد نہ کرتے ہوں صرف صناعی طور پر آسمان کی گردشوں، ستاروں کی چالوں، طلوع و غروب، جوع و استقامت بطور وسرعت بقرآن تسدیس ترجیح، تثلیث، مقابلہ اجتماع وغیرہ سے بحث کرتے ہوں ورنہ مثلاً امور غیب پر احکام لگانا سعد و نحس کے خرخشے اٹھانا، زائچہ کے راہ پر چلنا چلنا، اوتار و اربعہ طالع رابع، عاشر رابع پر نظر رکھنا زائد مائلہ کو جانچنا پرکھنا، شرعاً بوجہ ہے۔ اور اعتقاد کے ساتھ ہو تو قطعاً کفر، والعیاذ باللہ رب العالمین۔ اسی قبیل سے ہے ان کا کہنا کہ فلاں دن رویت واجب ہے فلاں دن محال۔ اگر وجوب و استحالة عادی مراد لیتے ہیں تو خیر کہ سنتہ اللہ کیلئے تبدیل نہیں، ورنہ حقیقی و عقلی کا قصد معاذ اللہ کھلا ہوا کفر ہے۔ اعاذنا اللہ بعنہ العظیم، آمین (اللہ تعالیٰ اپنے بڑے احسان پر ہمیں محفوظ رکھے، آمین۔ ت)

(ج) ۱/۴ علہ اہل تنجیم میں قرار پایا ہے کہ جب تک چاند آٹھ درجے آفتاب سے دور نہیں ہوتا ہرگز نظر نہیں آتا صرح بہ الفاضل الرومی (اس پر فاضل رومی نے تصریح کی ہے۔ ت) اور جب ۱۲ درجے جُدا ہوتا ہے ضرور نظر آتا ہے نص علیہ علامۃ الشریف (علامہ شریف نے اس پر نص کی ہے۔ ت) پھر وہ ۲۹ تاریخ مغرب کی تقویم یعنی اُس وقت فلک بروج سے شمس و قمر کے مواضع نکال کر فصل دیکھتے ہیں اگر آٹھ درجے سے کم پایا حکم لگا دیا کہ آج رویت ہرگز نہ ہوگی اور ۱۲ یا ۱۲ سے زائد دیکھا تو جزم کر دیا کہ ضرور ہوگی اور اس کے مابین معلوم ہوا تو رویت ہلال مشکوک رکھتے ہیں، پھر منجمان ہند کی ادا کچھ زالی ہے۔ فقیر نے بدایا دیکھا کہ ۲۹ کی مغرب کو قمر ۱۲ درجے سے بہت زیادہ دور ہے پھر بھی اُنہوں نے کل کی رویت رکھی۔ خیر یہاں یہ کہنا ہے کہ حکمائے یونان اُن کے قواعد وضع کر چکے خود بھی ان پر مطمئن نہیں تصریح کرتے ہیں کہ احوال قمر کا آج تک انضباط نہ ہوا پھر ایسے شاک و شکاک فی اندہ شاک کی بات کا کیا اعتبار،

سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا انک انت العلیم الحکیم ۱۱ قول و پاک ہے تیری ذات ہمیں علم نہیں مگر اتنا جو تو نے ہمیں سکھایا، بلاشبہ تو ہی جانتے والا اور نیک والا ہے



اقول اس سے اس کا رد ہو جاتا ہے جس پر شوافع میں سے امام سبکی نے اعتماد کیا ہے اور ان میں زکریٰ نے اس کی تصویب کی۔ اور ہم احناف میں سے بعض نے ان کی طرف جھکاؤ کیا کہ ان کے قول پر اعتماد جائز ہے اس بنا پر کہ حساب قطعی ہوتا ہے اور شہادت قطعی۔ ہم کہتے ہیں کہ حساب بھی کسی معاملہ میں قطعی نہیں جیسا کہ آپ جان چکے، اور غلطی کا احتمال خبر عادل میں احتمال سے کم نہیں، اور شافعہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حساب کو لغو قرار دیا اور شہادت کو بمنزل یقین فرمایا، الغرض مذہب صحیح یہی ہے کہ اہل توقیت (مجتہدین) پر اعتماد جائز نہیں (ت) اسے بخاری نے کتاب الصوم میں روایت کیا ہے اور باب کا نام "حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد گرامی ہے کہ ہم نہ نکلیں اور نہ حساب کریں" فاضل مرحوم عبدالحی لکھنوی کا "القول المنشور" میں اسے صرف مسلم کی طرف منسوب کرنا قلت مطالعہ ہے ۱۲ (ت)

اقول یہاں حرف استثناء لفظ شافعی کے بعد ہونا چاہئے کیونکہ ان میں سے بھی کچھ حضرات نے اہل بیت پر اعتماد کیا ہے جیسا کہ آپ سُن چکے ہیں۔ (م) ۲ آخر مہینے میں دو ایک رات ضرور بیٹھتا ہے (ش) ۱۲ مہینہ انتیس کا ہوتا ہے تو ایک رات بیٹھتا ہے، تیس کا ہو تو دو رات، پھر آج صبح کو طلوع شمس سے پہلے چاند جانب شرق نظر آیا تھا اور آج شام کی نسبت شہادت شرعی رویت پر گزری، بلاشبہ قبول کی جائے گی اور یہ لحاظ نہ ہوگا کہ آج صبح تک تو چاند موجود تھا بن ڈوبے کیونکہ ہلال ہو گیا۔

طلوع شمس سے پہلے انتیسویں دن کو چاند دیکھا گیا

بہذا یرد ما اعتدہ الامام السبکی من الشافعیۃ وصوبہ الزکریٰ منہم و جرح الیہ بعض متا من جو زالا اعتماد علی قولہم بناء علی ان الحساب قطعی والشہادۃ ظنی قلنا ہذا الحساب ایضاً لیس من القطع فی شئ کما علمت واحتمال الغلط لیس باقل من احتمالہ فی خبر العدل والشارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قد الغی الحساب ونزل الشہادۃ بمنزلۃ الیقین وبالجملة فالمذہب عدم جواز الاعتماد علیہم اصلاً ۱۲۔

(ح) ۱۴ عہ قد رواہ البخاری فی کتاب الصوم وعقدہ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا تکتب ولا نحسب فقصر الفاضل المرحوم عبدالحی اللکھنوی فی القول المنشور عن وہ علی مسلم تقصیر ۱۲۔

(ح) ۱۴ عہ اقول الاولی تاخیر الاستثناء بعد الشافعی لان من اصحابہ ایضاً من اعتمد علیہم کما سمعت ۱۲۔

(م) ۲ آخر مہینے میں دو ایک رات ضرور بیٹھتا ہے (ش) ۱۲ مہینہ انتیس کا ہوتا ہے تو ایک رات بیٹھتا ہے، تیس کا ہو تو دو رات، پھر آج صبح کو طلوع شمس سے پہلے چاند جانب شرق نظر آیا تھا اور آج شام کی نسبت شہادت شرعی رویت پر گزری، بلاشبہ قبول کی جائے گی اور یہ لحاظ نہ ہوگا کہ آج صبح تک تو چاند موجود تھا بن ڈوبے کیونکہ ہلال ہو گیا۔

طلوع شمس سے پہلے انتیسویں دن کو چاند دیکھا گیا

ثم روى ليلة الثلاثين بعد الغروب و شهدت بيعة شرعية بذلك فان الحاكم يحكم برويته ليلا كما هو نص الحديث ولا يلتفت الى قول المنجمين انه لا يمكن رؤيته صباحا ثم مساء في يوم واحد كيف وقد صرح ائمة المذاهب الاربعة بان الصحيح انه لا عبوة بقول المنجمين من ملخصا.

پھر غروب کے بعد تیسویں رات کو دیکھا گیا اور اس پر شرعی گواہی بھی جوتی تو حاکم رات کی رویت پر فیصلہ دے جیسا کہ اس پر حدیث میں تصریح ہے اور اہل نجوم کے اس قول کی طرف توجہ نہ کرے کیونکہ یہ ممکن نہیں کہ ایک ہی دن میں چاند صبح اور شام دکھائی دے یہ کیوں نہ ہو، حالانکہ ائمہ مذاہب نے تصریح کی ہے کہ صحیح مذہب یہی ہے کہ اہل نجوم کے قول کا اعتبار نہیں، شامی ملخصاً (ت)

(س) ۱/۴ چاند سورج دونوں کی اپنی چال مغرب سے مشرق کو ہے اور حرکت یومیہ جس کے بسبب طلوع و غروب روزانہ ہوتا ہے مشرق سے مغرب کو تو چاند صبح کے وقت جب ہی نظر آئیگا کہ سورج کے پیچھے ہو یعنی جانب مغرب ہٹا ہوا ہو کہ اگر جانب مشرق بڑھا ہو تو آفتاب اس سے پہلے طلوع کرے گا، صبح کے وقت چاند آفتاب سے بھی زیادہ زیر زمین اتر ا ہوگا نظر کیونکہ آئے، اور جب پیچھے ہے تو افق مشرقی پر سورج سے پہلے چمک آئیگا آفتاب ہمزیر زمین ہوگا، تو نظر آسکتا ہے بشرطیکہ ۸ درجے سے کم نہ ہو، ورنہ اتنے قرب میں سورج کی شعاعیں اسے چھپالیں گی، نظر کام نہ کر سکے گی۔ اسی طرح شام کو مغرب میں جب ہی نظر آتا ہے کہ سورج کے آگے ہو یعنی جانب مشرق بڑھا ہو کہ اگر جانب مغرب ہٹا ہوگا تو سورج سے پہلے ڈوب جائے گا، اور جب آگے ہے تو افق مغربی پر بعد غروب آفتاب باقی رہے تو نظر آنا ممکن بشرطیکہ آٹھ درجے سے کم فاصل نہ ہو۔ جب یہ بات سمجھ لی تو اگر آج صبح کو نظر بھی آئے پھر شام کو ہلال بھی ہو تو لازم ہے کہ صبح کو آٹھ درجے پیچھے تھا شام کو لا اقل آٹھ درجے آگے ہو گیا، چار پہر میں سولہ درجے طے کر گیا، حالانکہ وہ کبھی آٹھ پہر کامل میں بھی اتنا نہیں چلتا، اس وجہ سے ہیأت والے اجتماع رویت صبح و شام کو ناممکن کہتے ہیں، مگر جب ثبوت شرعی ہو تو انکار کا کیا یارا، **إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** (بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر شئی پر قادر ہے۔ ت)

(م) ۱/۳ **قرآن** انیسویں رات کی صبح کو چاند نظر نہیں آتا، شرع اسے بھی نہیں سنتی۔

(ش) ۱/۳ یہ دعویٰ دعویٰ اول سے اخص ہے وہاں دو ایک رات بیٹھنا تھا، عام انیس کہ ۲۹ کو ڈوبے یا ۳۰ کو، یہاں خاص دعویٰ ہے کہ ۲۹ کو ضرور ڈوبتا ہے، شرع میں اس پر بھی لحاظ نہیں مثلاً ۲۹ شعبان

روز یکشنبہ کو شام کے وقت ابر تھا، گویا ان شرعی نے روایت بیان کی، صبح کو رمضان ٹھہرا، اب جو گنتی ہوتی آتی تو ۲۹ رمضان دو شنبہ کو طلوع شمس سے پیشتر چاند موجود تھا، اس پر کوئی خیال کرے کہ دو شنبہ کی پہلی ہوتی تو آج ۲۹ کو چاند صبح کے وقت کیونکر نظر آتا ضرور ہے کہ گواہوں نے غلطی کی شعبان ۳۰ کا ہوا، آج ۲۸ ہے ابر ہوا تو اسی حساب پر رمضان کے ۳۰ پورے ہوں گے، تو یہ خیال محض غلط ہوگا بلکہ وہی دو شنبہ کی ۲۹ ٹھہرے گی اور اسی پر بنا بر احکام رہے گی والدلیل علی ذلك مع السند قد انطوى فيما قد منا (اور اس پر دلیل مع ہند ہماری سابقہ گفتگو میں آچکی ہے۔ ت)

(م) (قرم ۱۹) دن کو دوپہر سے پہلے چاند جب ہی نظر آتا ہے کہ شب گزشتہ ہلال ہو چکا ہو، پر صبح مذہب میں اس کا بھی لحاظ نہیں۔

(ش) ۱۹ یعنی مثلاً پیشبہ ۲۹ شعبان یا ۲۹ رمضان کو ابر تھا روایت نہ ہوتی جمعہ کی دوپہر سے پہلے چاند نظر آیا تو اگرچہ قیاس میں چاہتا ہے کہ شب جمعہ میں ہلال ہو گیا، ورنہ دوپہر سے پہلے نظر نہ آتا۔ تو آج پہلی ہوتی چاہئے۔ مگر صبح مذہب میں اس کا کچھ لحاظ نہ ہوگا اور آج تیس ہی ٹھہرے گی۔

روایتہ بالنهار لیلۃ الأتیۃ مطلقاً علی  
المذہب ذکرہ الحدادی (ای سوا ردی  
قبل الزوال او بعدہ علی المذہب  
الذی ہو قول اجماع حنیفۃ وحمد (ملخصاً)  
(ش) او جب الحدیث ای قوله علیہ  
الصلوۃ والسلام صوموا لرؤیتہ و  
افطروا لرؤیتہ، فوجب سبق الرؤیۃ  
علی الصوم و الفطر و المفهوم  
المتبادر منه الرؤیۃ عند  
عشیۃ آخر کل شهر عند الصحابة  
والتابعین و من بعدہم بخلاف  
ما قبل الزوال و من الثلاثین و المختار

دن کو دیکھا جانے والا چاند مذہب صحیح کے مطابق ہر حال  
میں آئندہ رات کا شمار ہوگا۔ اسے حدادی نے ذکر کیا  
مذہب صحیح جو امام اعظم اور امام محمد کا مذہب ہے کہ  
مطابق خواہ زوال سے پہلے دکھائی دے یا زوال کے  
بعد (شامی) یہ اس حدیث نبوی علیٰ صاحبہا الصلوۃ  
والسلام سے ثابت ہے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند  
دیکھ کر عید کرو، تو اس سے چاند کی روایت کا روئے  
اور عید سے پہلے ہونا ضروری ہے، اس سے متبادریہی  
مفہوم ہوتا ہے کہ چاند کی روایت جو ہر ماہ کی آخری شام  
کی ہو، مراد ہے۔ یہی صحابہ، تابعین اور ان کے بعد  
آنے والے اہل علم نے کہا ہے بخلاف تیسویں دن کے  
ما قبل الزوال دکھائی دینے کے، اور مختار امام اعظم

قولہما (فت) (فتح القیدی) وکذا صرح  
 باختیارہ فی ع وخر (خزانة المفتین)  
 وص (خلاصة) وق (قاضی خان) و مر و  
 بز (بزانیة) وجو (جواهر الاخلاطی) و مح  
 (مجمع الانهر) و ب (بحر الرائق) والاختیار  
 وجامع المضمرات والعناية والغيثیة و  
 التماس خانیة والتجنیس وغیرہا۔

(ح) ۴/۵ عہ دوہرے پہلے کی قید اس لئے لگائی کہ اگر بعد زوال نظر آیا تو عامۃ کتب پر کسی کے نزدیک  
 گزشتہ رات کا نہ ٹھہرے گا کہ تینس کا چاند بھی اکثر دن سے نظر آجاتا ہے مگر دوپہر ڈھلنے کے بعد،

ہكذا فی عامة الكتب كالبدائع والایضاح  
 والمنظومة والخانیة وطم وش والبزازیة  
 والعتابیة والذخيرة والتماس خانیة و  
 جامع الرموز وجواهر الاخلاطی والاختیار  
 والبحر والتبيين والمجتبی والقنیة و  
 مجمع البحرين وشرحه لابن ملك وشرح الكنز  
 لملا مسکین وغیرہا ووقع فی المجمع الانهر  
 بتعالما فی الفتح من التحفة انه عند  
 ابی یوسف اذا روى قبل الزوال او بعد العا لے  
 وقت العصر فللماضیة وبعده للمستقبلة ۱۷

عام کتب میں اسی طرح ہے مثلاً بدائع، ایضاح،  
 منظومہ، خانیہ، طم، شامی، بزازیہ، عتابیہ،  
 ذخیرہ، تمار خانیہ، جامع الرموز، جواهر الاخلاطی،  
 اختیار، بحر، تبیین، قنید، مجمع البحرین اور  
 اس کی شرح لابن ملک، اور شرح کنز لملا مسکین  
 وغیرہ اور مجمع الانهر میں فتح کی اتباع میں اور وہاں  
 تحفہ سے ہے کہ امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ  
 جب چاند زوال سے پہلے یا اس کے بعد عصر تک  
 دکھائی دے تو وہ گزشتہ رات کا ہوتا ہے اور اگر  
 اس کے بعد نظر آئے تو وہ آئندہ رات کا ہوگا۔ (ت)

(م) قمر ۵ ش کے بڑے ہونے کا کچھ خیال نہ چاہئے۔

۲۴۳/۲	نوریہ رضویہ سکھر	کتاب الصوم	۱ فتح القید
۲۶۳/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	"	بحر الرائق
۲۳۷/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	۲ مجمع الانهر
۲۴۳/۲	نوریہ رضویہ سکھر	"	فتح القید





زمحہرتا۔ یہ سب بھی ویسے ہی اویام ہیں جن پر شرع میں التفات نہیں، خصوصاً یہ باتیں تو از روئے ہیأت بھی کلیہ نہیں ہو سکتیں، میں ان شاء اللہ تعالیٰ ثابت کر سکتا ہوں کہ کبھی ۲۹ کا ۳۰ کے بعض ہلالوں سے اونچا اور دیر یا ہونا مقصود۔ (ح) ۴۱ عہ اونچا ہونا اور دیر تک رہنا غالباً زیادتِ فصل سے ہوتا ہے اور یہ ہم اوپر واضح کر چکے کہ کبھی ۲۹ کا بر نسبت ۳۰ والے کے سورج سے دور تر ہوتا ہے تو غالباً اتنا ہی اونچا بھی ہوگا اور اتنا ہی دیر میں ڈوبے گا۔ علاوہ ازیں دقائقِ ہیأت پر نظر کیجئے تو باوجود استوائی فصل ایک حالت میں بلند تر و دیر پا تر ہونا ممکن و ذلک مبتنی علی مقدّمات طویلۃ لو تکلمنا علیہا لخرجنا عما نحن بصددہ (اور یہ طویل مقدمات پر مبنی ہے اگر ہم ان پر گفتگو شروع کر دیں تو زیرِ نظر موضوع سے کہیں دور نکل جائیں گے!)۔

(م) قمر ۸ آج کا ہلال ۲۲ شفق سے پہلے ڈوبتا ہے کل کا بعد کو، یہ بھی معتبر نہیں۔ (ش) ۲۴ شفق سے مراد شفقِ احمر ہے یعنی وہ سرخی جو غروبِ آفتاب کے بعد جانبِ مغرب رہتی ہے۔ عادت یوں ہے کہ جو ہلال اسی شب ہوا وہ اس سرخی کے غائب ہونے سے پہلے ڈوب جاتا ہے، اور جو کل ظاہر ہوا تھا اس کے بعد غروب کرتا ہے۔ پھر یہ بھی تجربہ کی بات ہے، صحیح مذہب میں اس پر اعتقاد نہیں۔

فی مختارات النوازل وقیل ان غاب بعد الشفق فهو للماضیۃ وان غاب قبل الشفق فهو للمستقبلۃ اھ وھکذا ذکرہ مضعفاً مقابلاً للمذہب الصحیح المختار اعنی کونہ للمستقبلۃ مطلقاً فی مہج وقت و ق ویز وغیرھا من اسفار کثیرۃ۔

مختارات النوازل میں ہے بعض نے کہا کہ اگر شفق کے بعد چاند غروب ہو گیا تو وہ گزشتہ رات کا ہوگا اور اگر شفق سے پہلے غروب ہو گیا تو وہ آئندہ رات کا ہوگا۔ یونہی یہ ضعیف قول مذہب صحیح اور مختار کے مقابل ذکر کیا ہے، اور مذہب صحیح یہ ہے کہ وہ چاند ہر حال میں آئندہ رات کا ہوگا، حج، فتح القدر، قنیہ، بزازیہ اور دیگر کتب معتدہ میں یونہی ہے (ت)۔

(م) قمر ۹ تیسری رات ۲۳ شمار سے پہلے چاند نہیں ڈوبتا، پر یہ بھی قابلِ لحاظ نہیں۔ (ش) ۹ عادت اکثری یوں ہے کہ تیسری شب کا چاند غروب نہیں کرتا جب تک شمار کا وقت نہ آجائے۔ حدیث شریف میں نمازِ عشاء کی نسبت ہے،

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یصلیہا لسقوط القمر حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ نماز اس وقت پڑھا کرتے جس وقت تیسری رات کا

الثالثة. رواه ابو داود عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنهما -  
چاند ڈوبتا ہے (اسے ابو داود نے نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے - ت)

پر معاملہ ہلال میں شرعاً اس پر بھی التفات نہیں مثلاً گو اہی گزری کہ آج چاند ہوا کل جمعہ کی یکم رمضان ہے اب شنبہ کے بعد جو شب یکشنبہ آئی کہ اس شہادت کی رو سے تیسری شب تھی، اس میں دیکھا تو چاند مغرب ہی کے وقت عشاء کا وقت آنے سے پہلے ڈوب گیا جس کے سبب گمان ہوتا ہے کہ آج شب دوم ہے اس کا کچھ خیال نہ کریں گے اور تیسری ہی رات قرار دیں گے۔

تنبیہ: اقول وبالله التوفیق بے شک اس شہادت پر عمل میں معاذ اللہ حدیث کی کچھ مخالفت نہیں، بلکہ عین حکم حدیث پر چلنا ہے۔ حضور اقدس سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقت عشاء دیکھ کر نماز شروع فرماتے، وہ اس اکثری ام کے سبب غالباً اس وقت سے موافق پڑتی، یا یوں سمجھیں کہ زمانہ اقدس میں ہمیشہ ہی مطابقت آئی، اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ حضور نے ایک وقت بھی اس غروب قمر پر وقت نماز کی بنا رکھی ہو نہ کہ اُسے ابدی غیر ممکن الخلف جانتے نہ کہ اس کے سبب امر صوم میں شہادت شرعیہ جسے شرع نے مثل رویت عین قرار دیا روکی جائے۔

سوال کیا گیا کہ جب تیسری رات کا چاند دخول وقت عشاء سے پہلے غائب ہو جائے تو کیا شہادت پر عمل کیا جائے گا یا نہیں؟ تو جواب یہ دیا کہ اس پر عمل کیا جائیگا جس پر گواہی ہوئی کیونکہ گواہی کو شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے یقین کا مقام قرار دیا ہے اور گواہوں پر عمل کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کے مخالف نہیں پر شامی نے علامہ شہاب رحمہ اللہ البکیر الشافعی کے فتاویٰ سے ملخصاً نقل کیا ہے اور یہ نہایت ہی واضح ہے، حمد اللہ ہی کے لئے ہے ۱۲ (ت)

اقول بحمد اللہ ہماری اس تقریر سے واضح

سئل فيما غاب الهلال بالليلة الثالثة قبل دخول وقت العشاء هل يعمل بالشهادة ام لا، اجاب المعمول به ما شهدت البينة لان الشهادة نزلها الشارع منزلة اليقين وليس في العمل بالبينة مخالفة لصلواته صلى الله تعالى عليه وسلم عن فتاوى العلامة الشهاب الرملي الكبير الشافعي ملخصاً وهذا واضح جداً والله الحمد ۱۲۔

(ح) ۹/۳ عہ اقول وبتقریرنا هذا

ہو گیا کہ اس تکلف کی ضرورت نہیں جو فاضل عبدالحی لکھنوی نے  
القول المنشور میں اس اشکال کے جواب میں کہا کہ  
حدیث میں کوئی ایسی شے نہیں جو دوام پر دال ہو، یاں  
کبھی ایسا ہو جاتا تھا اور لفظ "کان" سے بھی ضابطہ  
نہیں ہونا چاہئے کیونکہ یہ دوام و استمرار پر دال نہیں  
ہوتا جیسا کہ شرح صحیح مسلم کے ابواب النوافل میں  
امام نووی نے اس پر تفصیلاً گفتگو کی ہے، پس  
اللہ کا شکر ادا کرو انتہی یقیناً آپ نے جان لیا کہ حدیث  
کے ساتھ یہاں کوئی اشکال ہی نہیں اگرچہ کان  
ہمیشہ دوام پر دال ہو، علاوہ ازیں اس مسئلہ میں  
بہت زیادہ اختلاف ہے، ہم نے اس کے لیے ایک  
رسالہ لکھا جس کا نام "التاج المکمل فی انارة  
مدلول کان یفعل" رکھا ہے، لہذا چھٹکارے

ظہر بحمد اللہ انہ لا حاجة الى ما تجشمه  
الفاضل عبدالحی اللکھنوی فی القول  
المنشور مجیباً عن هذا الاشکال انہ لیس  
فی الحدیث ما یدل علی الدوام فقد یكون  
هكذا ولا تغتر بقوله کان فانہ لا یدل علی  
الاستمرار کما بسطہ النووی فی شرح  
صحیح مسلم فی ابواب النوافل فتشکر  
انتہی فقد علمت ان لا اشکال بالحدیث  
اصلاً ولو کان للدوام دوماً علی ان هذه  
المسئلة کثیرة الخلاف وقد عقدنا لیبانها  
رسالتنا التاج المکمل فی انارة مدلول کان  
یفعل فبناءً علی امر مختلف فیہ  
مع عدم الحاجة الیہ مما لا معول علیہ ۱۲

کے لئے ایسے معاملہ پر بنیاد رکھنا جو مختلف فیہ ہو اور ضرورت بھی نہ ہو قابل اعتماد نہیں ہے ۱۲ (ت)

(م) قمر ۱۰ چودھویں کا سورج ڈوبنے سے پہلے نکلتا ہے قمر ۱۱ پندرھویں کا بیٹھ کر، یہ دونوں بھی نامعتبر ہیں  
(ش) ۱۰-۱۱ حاکم شرع یا عالم دین نے شہادت شرعیہ کے شعبان کا مہینہ ۲۹ کا بٹھرایا اور کل  
بروز جمعہ رمضان کا حکم دیا، اب اس حساب سے شب جمعہ ۵ کو چاند غروب سے پہلے نکلا، تو بہت جاہل  
اعتراض کریں گے کہ وہ حکم غلط تھا بلکہ ۳۰ کا چاند ہوا، اور ہفتہ کی پہلی، جب تو آج چاند بیٹھ کر نہ چمکا، یا حاکم و عالم  
نے گواہی ناکافی سمجھ کر شعبان کی گنتی ۳۰ پوری کی، شنبہ سے یکم رمضان رکھی۔ شب جمعہ میں چاند بیٹھ کر نکلا جاہل  
لوگ کہیں گے کیوں صاحب! ہفتہ کی پہلی سے تو آج شب بدر ہوتی ہے یہ چاند بیٹھ کر کیوں نکلا، ضرور جمعہ کی  
پہلی تھی اور آج پندرھویں، یہ اور اس قسم کے سب خیالات محض مہمل و بیہودہ ہیں جن پر اصلاً مدار احکام نہیں،  
نہ حاکم و عالم پر شرع یہ لازم فرمائے کہ عند اللہ جو بات نفس الامر میں ہے اس پر مطلع ہو جائیں کہ یہ تکلیف  
مالایطاق ہے، بلکہ شرع ان پر یہی فرض کرتی ہے کہ دلیل شرعی سے جو بات ثابت ہو اس پر عمل کرو۔ عام ازیں کہ  
عند اللہ کچھ ہو خود حضور قدس عالم ماکان وما یكون صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں:

انکم تختصمون ائی ولعل بعضکم انتم تم میرے حضور اپنے مقدمات پیش کرتے ہو اور شاید



يكون الحن بحجته من بعض فاقضى بنحو  
 مما اسمع فمن قضيت له من حق اخيه  
 شيئاً فلا ياخذها فانما اقطع له قطعة من  
 نار<sup>۱</sup> رواه احمد والستة عن ام المؤمنين  
 ام سلمة رضي الله تعالى عنها -

تم پر ایک دوسرے سے زیادہ اپنی حجت بیان کرنے  
 میں تیز زبان ہو تو میں جو سنوں اس پر حکم فرما دوں  
 پس جس کے لیے میں اُس کے بھائی کے حق سے کچھ حکم  
 کروں وہ اسے نہ لے کہ یہ تو ایک آگ کا ٹکڑا ہے  
 اس کے لیے قطع کرتا ہوں (اسے امام احمد و ائمہ  
 ستہ نے ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے  
 روایت کیا ہے۔ ت)

علاوہ بریں چاند کا چودھویں کو غروب شمس سے پہلے نکلنا اگرچہ اکثری ہے، اور اسی لئے اسے بدرکتے  
 ہیں، مگر بحساب بیات بھی اس کا خلاف ممکن، کمالاً یہ خفی علیٰ من یعلمہ (جیسا کہ اہل علم پر مخفی نہیں تھے)  
 واللہ تعالیٰ اعلم۔

(م) ۱۲ غلط ہے کہ ہمیشہ رجب ۲۵ کی چوتھی رمضان کی پہلی ہو۔  
 (ش) ۱۲ عوام میں مشہور ہے کہ سال میں جس دن رجب کی چوتھی اسی دن اگر رمضان کی پہلی پڑے گی۔ یہ  
 بات محض بے اصل ہے، اس کا شرعی نہ ہونا تو خود ظاہر، تجربہ بھی خلاف پر شاہد۔ بعض دفعہ رجب کی تیسری  
 اور رمضان کی پہلی مطابقت ہوئی ہے۔

ما هو الرابع من رجب لا يلزم ان يكون  
 غرة رمضان بل قد يتفق (ب)  
 (م) ۱۳ رمضان کی پہلی ۲۶ ذی الحجہ کی دسویں ہونا بھی ضروری نہیں۔  
 (ش) ۱۴ کہیں مولیٰ علیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم کے بعض آثار میں آگیا کہ تمہارے روزہ کا دن وہی تمہاری قربانی

کا دن ہے، یہ اس سال کا ایک واقعی بیان تھا، نہ کہ ہمیشہ کے لیے حکم شرعی ہو۔ بارہا یکم رمضان و دہم ذی الحجہ  
 مختلف پڑتی ہیں، مثلاً یکم رمضان جمعہ کی ہو اور رمضان شوال ذیقعدہ تینوں مہینے ۲۹ کے تو عیداضے چار شنبہ  
 کی ہوگی اور دو ۲۹ کے تو پنج شنبہ کی، اور تینوں تیس کے تو شنبہ کی۔ ہاں دوا تیس کے اور ایک ۲۹ کا، تو  
 بے شک جمعہ کی پڑے گی۔ پھر یوں ہی ہونا کیا ضرور ہے!

۱۰۶۲/۲ قديمی کتب خانہ کراچی  
 ۹۶/۴ نورانی کتب خانہ پشاور

۱۰۶۲/۲ قديمی کتب خانہ کراچی  
 ۹۶/۴ نورانی کتب خانہ پشاور

۱۰۶۲/۲ قديمی کتب خانہ کراچی  
 ۹۶/۴ نورانی کتب خانہ پشاور



آئی، مگر ۱۳۰۲ھ بحساب تقویم یکم اسی دن منطون تھی، مگر فقیر ۲۹ شعبان روزِ پنجشنبہ کو دیہات میں تھا ہشادہ جنگل، صاف مطلع، ابر، غبار، دُخان کسی علت کا نام نہ نشان۔ میں اور میرے ساتھ اور مسلمان ہر چند غور کرتے رہے رویت نہ ہوئی، شبِ جمعہ کی خبر بھی نہ آئی، شنبہ کی عید قرار پائی۔ اب ۱۳۰۲ھ کا حساب تقویم اگر غلط بھی مانتے کہ مطلع صاف نہ تھا اور حکمِ ہیأت یکمِ شنبہ بھی ممکن تھی، تو تصحیح قاعدہ کو اسی دن یکم رکھتے تو پنجمِ پنجشنبہ کی ٹھہریگی۔ ۱۳۰۳ھ میں یکم بھی جمعرات کو ہوئی چاہے سالانہ وہ بشہادت عین بھی غلط، اور حکمِ ہیأت بھی ناممکن۔ لاجرم ماننا پڑے گا کہ ۱۳۰۲ھ میں ٹوٹ گیا۔ بایں ہمہ اگر دائمہ بھی ہو تو صرف ایک تجربہ ہے، نہ حکمِ شرعی جس پر احکامِ شرعیہ کی بنا ہو سکے۔

(م) ۱۵ قر ۱۵ برابر چار مہینے سے زیادہ ۲۹ کے نہیں ہوتے، پر اس پر بھی مدار نہیں۔

(ش) ۱۵ امام احمد قسطلانی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں:

قد يقع النقص متوالیا شهرین او ثلثة دو یا تین ماہ مسلسل انتیس کے ہو سکتے ہیں، چار ولا یقع اکثر من اربعۃ اشهر۔

اسی طرح شرح صحیح مسلم میں ہے: لکن مصدرا بلفظة قالوا (لیکن اسے لفظ "قالوا" سے تعبیر کیا ہے۔ ت)

پھر بھی یہ اسی قبل سے تجربہ ہے، یا صاحبِ جس پر شرع میں اعتماد نہیں۔ مثلاً ربیع الآخر سے رجب تک چار مہینے ۲۹ کے ہوتے آئے، اب شعبان کی ۲۹ کو شہادتِ رویت گزری، بلا شبہ مقبول ہوگی، اور یہ خیال نہ کریں گے کہ ۵ برابر ۲۹ کے ہوئے جاتے ہیں۔

(م) ۱۶ قر ۱۶ ان امور میں خط کا اعتبار جس طرح عوام میں رائج محض مردود ہے اگر مہر شدہ ہو اور کاتب ثقف اور خط معروف۔

(ش) ۱۶ جاہل لوگوں بلکہ بعض اُن مدعیانِ علم میں بھی جو بزعم خود فقیہ العصر و حید الدہر ہوں، اعتماد خط کا عجیب جوش ہے۔ اپنے کسی معتمد کا خط آگیا اور شہادتِ شرعی میں کچھ باقی نہ رہا، گویا خط کا ہے کو ہے۔ خاص فلکِ قر سے ان پر تفسیر ملالین نازل ہوئی، پھر کورے جہال کا تو کہنا ہی کیا ہے، وہاں خط سے گزر کر تاریخِ خط سے استناد ہوتا ہے، حالانکہ علماء فرماتے ہیں خط پر اعتماد نہیں، نہ اس پر عمل ہو کہ خط خط کے

۱۵ ارشاد الساری شرح صحیح بخاری کتاب الصوم دار الکتب العربی بیروت ۳۵۷/۳  
۱۶ شرح نووی علی صحیح مسلم قیدی کتب خانہ کراچی ۳۴۷/۱

مشابہ ہوتا ہے اور مہر مہر کے مثل ہو سکتی ہے۔

المقرہ عند علماء الحنفیۃ انہ لا اعتبار بمجرد الخط والاتفات الیہ الخ (خیریہ)  
الخط لا یعتمد علیہ ولا یعمل بہ الخ۔ لیس  
الموجود فیہ سوی خط فی ورق لیس من  
حجج الشرع فی شیء الخ۔ مجرد الخط  
علامۃ لا تبنی علیہا الاحکام الخ۔ صرح  
علماؤنا بعدم الاعتماد علی الخط وعدم  
العمل بہ الخ ما خصا العبد لما تقوم  
البینۃ الشرعیۃ علیہ لئلا یوجد من  
الخطوط والکوا غلط الخ۔ انما ہو کاغذ بہ  
خط وهو لا یعتمد علیہ ولا یعمل بہ کما  
صرح بہ کثیر من علماؤنا الخ۔ مجرد خط  
لا یعتمد علیہ ولا یعمل لہ شرعا الخ۔  
لیس الورق والخط من حجج الشرع الخ۔

علمائے احناف کے ہاں یہ مسلم ہے کہ محض خط قابل توجہ  
نہیں، خیریہ۔ خط پر نہ تو اعتماد کیا جائے نہ ہی عمل،  
خیریہ۔ اس میں ایک ورق پر خط کے علاوہ کچھ نہیں  
جو کوئی شرعی دلیل نہیں، خیریہ۔ محض خط علامت  
ہے اس پر احکام کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی خیریہ۔  
ہمارے علماء نے تصریح کی ہے کہ خط پر  
اعتماد اور عمل نہیں کیا جاسکتا خیریہ ملخصاً۔  
اعتبار اس کا ہے جس پر شرعی گواہی ہو نہ کہ  
خطوط اور کاغذ موجود ہونے پر،  
خیریہ۔ کیونکہ وہ کاغذ ہی ہے جس پر تحریر  
ہے اور اس پر نہ اعتماد کیا جاسکتا ہے اور  
نہ عمل، جیسا کہ ہمارے اکثر علماء نے تصریح کی ہے خیریہ۔  
شرعی طور پر خط پر نہ اعتماد کیا جاسکتا ہے نہ عمل خیریہ۔  
کاغذ اور خط دلائل شرعی سے نہیں خیریہ۔

۱۲/۲	دار المعرفۃ بیروت	کتاب الادب القاضی	۱۰
۱۹/۲	"	باب غل المحاضر والسجلات	۱۱
۲۲/۲	"	"	۱۲
۱۱۹/۱	"	کتاب الوقف	۱۳
۱۱۸/۱	"	"	۱۴
۲۰۰/۱	"	"	۱۵
۲۰۳/۱	"	"	۱۶
۲۰۹/۱	"	"	۱۷
۲۲۸/۱	"	کتاب البیوع	۱۸



من کتاب البیوع لا یعتمد علی الخط ولا یعمل  
به ولا شک ان الخط اعم من ان یکون  
بالقلم او بالطابع الذی هو الختم مطلقاً  
کتاب البیوع میں ہے کہ خط پر نہ اعتماد کیا جاسکتا ہے  
نہ عمل، اور اس میں شک نہیں کہ خط سے مراد عام ہے  
خواہ وہ قلم سے تحریر کیا ہوا ہو یا اس پر مہر مطبوع ہو  
خیر یہ مطلقاً (ت)

ان کے سوا بے اعتبار ہی خط میں پندرہ کتابوں کی عبارتیں فقیر نے فتویٰ تار مندرجہ رسالہ ازکی الاہلال میں ذکر  
کیں و باللہ التوفیق۔

تنبیہ: خط بعض صورتوں میں مقبول ہوتا ہے، کتاب القاضی الی القاضی یعنی حاکم شرع کو خط مکے  
و بشرائط کثیر تحت ملزمہ ہے

(م) ۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں ۱۲ (ت)  
۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں۔ (ت)

(م) ۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں۔ (ت)  
(ش) ۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں۔ (ت)  
حیدر آباد ودہلی نے مہر کیں، وہ فتویٰ آخر رسالہ ازکی الاہلال میں مذکور ہوا، اور ہم ان شاء اللہ بحسب  
استفاضہ میں یہ بھی ظاہر کریں گے کہ تار جیسا ایک جگہ کا ولیسا ہی دس بیس مقام کا، سب نامعتبر ہیں، یعنی اگر  
کسی شہر میں متعدد تار مختلف امصار سے آئیں تو ان کی بھی کچھ وقعت نہ ہوگی کہ کثرت تار کو شرعی توار و اشتہار  
سے اصلاً علاقہ نہیں۔

(م) ۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں۔ (ت)  
(ش) ۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں۔ (ت)  
بازاری افواہ اصلاً کوئی چیز نہیں۔  
(ش) ۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں۔ (ت)  
اکثر دیکھا گیا ہے کہ خبر رویت کا شہر میں شہرہ اور عام عوام کی زبان پر چاند چاند کا چرچا ہو گیا،  
پھر تحقیق کیجئے تو کچھ اصل نہ تھی۔ اسے افواہ کہتے ہیں۔ شرع جس توار و شہرت کو قبول فرماتی ہے وہ او  
چیز ہے۔

(م) ۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں۔ (ت)  
(ش) ۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں۔ (ت)  
مجرد حکایت محض نامسموع۔  
(ش) ۱۹ قمر ۱۸۸۱ من کتاب الدعوی کا لایقہ ۱۱ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب الدعوی سے ہیں۔ (ت)  
گو اہوں کا مجرد بیان کہ فلاں شہر میں چاند ہوا، یا فلاں فلاں نے چاند دیکھا، یا فلاں  
روز سے روزہ رکھا۔ مجرد حکایت ہے جس پر اصلاً التفات نہیں، بلکہ یا تو اپنے معائنہ کی شہادت ہو، یا

شہادت پر شہادت۔ یا قضا پر شہادت، یا شرعی شہرت۔ یہ مسئلہ بہت ضروری المحفظ ہے۔ یہ صرف عوام بلکہ آج کل کے بہت مدعیان علم، بلکہ بعض ذی علم بھی ناواقف پائے،

واللہ الہادی ہذہ الجماعۃ لہ الشہادۃ والبروۃ ولا علی شہادۃ غیرہم وانما حکوا بالبروۃ غیرہم فلا یلتفت الی قولہم خز، وقد نص علی المسئلۃ فی دط طم شفت ع ب وغیرہا کما ذکرنا بعض نصوصہا فی انہ کی الاہلال۔

ع، ب وغیرہ نے تصریح کی ہے۔ جیسا کہ ان میں سے بعض تصریحات کو ہم نے انہ کی الاہلال میں ذکر کر دیا ہے (ت)

(م) قر۔ ۲۳ یقین عرفی کچھ بکار آمد نہیں۔ وصلى الله على خير خلقه سيدنا محمد و آله وصحبه اجمعين والحمد لله رب العالمين۔

(ش) قول یہ ایک نفیس مسئلہ ہے جس پر فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے تنبیہ کی، یقیناً دو طرح کا ہوتا ہے: ایک شرعی کہ طریقہ شرع سے حاصل ہو۔ دوسرا عرفی کہ باوجود عدم طریقہ شرعی صرف اپنے مقبولات و مستلمات یا تجربات و مشہورات اور قرآن خارجیہ کے لحاظ سے اطمینان حاصل ہو جائے۔ ناواقف لوگ مد رک عرفی و شرعی میں تفرقہ نہ جان کر اسے کافی و وافی و دلیل شرعی گمان کرتے ہیں حالانکہ یہ صریح خطا ہے، مثلاً جہاں شرع مطہر نے شہادت میں عدد شرط کیا دو مرد یا ایک مرد و عورتیں ہوں، وہاں ہمارے اعظم کسی معتد اہل مستند نے جسے افضل اولیاء عالم جانیں، اور وہ واقع میں بھی غوث زمانہ ہی ہو۔ شہادت دی کہ میرے سامنے ایسا ہوا اور میں نے پچھم خود دیکھا، ہمیں جو اعتبار اس کے فرمانے پر آئے گا ہرگز دو چار دس بیس کی بات پر بھی اس سے زیادہ نہ ہوگا مگر شرع دو سرگواہ اور مانگے گی، اور معاملہ زنا میں تین۔ تو اگر ایسے ہی تین گواہی دیں جب بھی نامسموع کہ قرآن کریم نے بآئۃ بعتۃ شہد آئے فرمایا، اگرچہ اس میں شک نہیں کہ سامع مطلع کو ان کے ارشاد میں اصلاً محل شک نہ ہوگا۔ اسی طرح ہزاروں نظیریں اس مسئلہ کی ہوں گی اور

لے رد المحتار	کتاب الصوم	مصطفیٰ البابی مصر	۱۰۲/۲
فتح القدیر	کتاب الصوم	نور یہ رضویہ سکھر	۲۲۳/۲
لے القرآن	۴/۲۴		

پھر قرآن بے چارے کس گنتی شمار میں ہیں۔ ذی علم کو بار بار واقع ہوتا ہے کہ بہت امور خارجہ کے لحاظ سے چاند ہونے میں اطمینان کامل رکھتا ہے، مگر جب تک ثبوت شرعی نہ ہو ہرگز حکم رویت نہیں کرتا۔ یوں ہی جب ثبوت میزان شرع پر ٹھیک اترے گا مجبوراً حکم رویت کرے گا، اگرچہ بنظر امور دیگر کسی طرح ہلال کا ہونا دل پر نہ جے۔ ایسی ہی جگہ عالم و جاہل کا فرق کھلتا ہے، جب قرآن اس کے خلاف ظاہر ہوتے ہیں جہاں حکم عالم پر اعتراض کرنے لگتے ہیں، حالانکہ وہ جانتا ہے کہ جو میں نے کیا وہی رائے صائب تھی اور مجھ پر بہر حال مدرک شرعی کی پابندی واجب اس امر کی طرف کچھ اشارہ زیر یاد ہم بھی گزرا، اور ان یقینوں کی زیادہ توضیح رسالہ انہ کی الاہلال میں مذکور ہوئی، و باللہ التوفیق و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین۔

**فائدہ:** صحیح حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

شهران لا ينقصان شهر اعيد من مضات و عید کے دونوں مہینے ناقص نہیں ہوتے یعنی رمضان  
ذو الحجۃ و والہ الامام احمد والستہ اور ذی الحجۃ۔ (اسے امام احمد اور امام ستہ نے حضرت ابن  
عن ابن ابی بکرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ابی بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)  
بعض علماء نے اس کے یہ معنی لیے ہیں کہ یہ دونوں مہینے ایک سال میں ۲۹ کے نہیں ہوتے۔ صحیح بخاری میں ہے:  
قال محمد لا يجتمعان كلاهما ناقص۔ محمد بن سیرین کہتے یہ دو مہینے جمع نہیں ہوتے اس  
حال میں کہ دونوں ناقص (یعنی ۲۹ کے) ہوں۔ (ت)

امام سرائے فرمایا،

لا ينقصان جميعا في سنة واحدة (ایک سال میں عید کے دو ماہ جمع نہیں ہوتے کہ دونوں ہی ناقص ہوں۔ ت)  
امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا،

ان نقص من مضان ثم ذو الحجۃ وان نقص ذو الحجۃ ثم رمضان  
رمضان ۲۹ کا ہوگا تو ذو الحجۃ ۳۰ کا، اور ذو الحجۃ ۲۹ کا ہوگا رمضان ۳۰ کا۔ (ت)

۳۸/۵ دار المعرفۃ بیروت  
۲۵۶/۱ قیدی کتب خانہ کراچی

۱۰۷/۴ دار المعرفۃ بیروت  
۲۵۶/۱ قیدی کتب خانہ کراچی

ف: فتح الباری میں امام سرائے کی بجائے امام بزار سے یہ عبارت منقول ہے۔

اور اس معنی کی مؤید وہ حدیث ہے جو بطریق زید بن عقیبہ حضرت سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ شہدا عید لایکونان ثمانیۃ و خمسين یوماً عید کے دونوں مہینے ۵۸ دن کے نہیں ہوتے۔

با ایں ہمہ محققین کے نزدیک اس سے اکثری اعلیٰ حکم مراد ہے، نہ کہ دائمی ابدی۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: قد وجدناهما ینقصان فی اعوامہم نے برسوں دیکھا کہ یہ دونوں مہینے سال میں ۲۹ کے ہوئے۔ اقول معہذا حدیث اول کے تو عمدہ معافی علما نے بیان فرمائے، اور تحقیق روشن یہی ہے کہ اس کا ثواب نہیں گھٹا اگرچہ گنتی میں پورے ہوں، اور حدیث دوم کی صحت معلوم نہیں، اگر صحیح ہو تو بعض رواۃ سے اپنی فہم کی بنا پر نقل بالمعنی محتمل، واللہ تعالیٰ اعلم، بالجماعہ غرض یہ ہے کہ ایسے تجربات کا دائمی ہونا ضرور نہیں، اور دائمی ہوں بھی تو احکام شرع کا ان پر مدار نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم، واللہ الہادی و صلی اللہ تعالیٰ علی سید المرسلین محمد و آلہ وصحبہ اجمعین ۵